阿毘達磨大毘婆沙論卷第十二　慈

五百大阿羅漢等造

三藏法師玄奘奉　詔譯

雜蘊第一中智納息第二之四

補特伽羅既不可得又無前心往後心理何緣能憶本所作事若有情於法由串習力得如是同分智隨所更事能如是知問前說無有補特伽羅今何復言有情於法若前依聖想名示現今依世想名示現前依聖言說示現今依世言說示現前依勝義今依世俗有說為順文故若說法於法於義雖順於文不順若說有情於法文義俱順依世俗理有有情故有說為生解故若說法於法弟子不了誰能憶誰若說有情於法弟子便了有情憶法有情於法由串習力得如是同分智者謂有情智於所知法決定串習隨欲自在前後相似故名同分隨所更事能如是知者謂隨本所見隨本所受能如是憶有說此文應作是說隨所有事能如是知謂隨本所有

阿毗達磨大毗婆沙論卷第十一　第廿[illegible]

體所有相所有我所有物所有性所
有分能如是憶有說此文應作是說
隨所住事能如是知謂隨本所住顯
色隨本所住形色等能如是憶為令
此義得分明故引世現喻謂如有二
造印者能了自他所造印字雖彼二
人不往相問汝云何造此字亦不相
荅我如是造此字而彼二人由串習
力得如是同分智能了自他所造印
字有情亦尒由串習力乃至廣說此
中能書者皆名造印者如彼二人雖
不相問亦不相荅而由串習力得如
是同分智能了自他所造印字乃至
海外書来亦能讀知有情亦尒雖無
真實補特伽羅亦無前心往後心理
而由串習力得如是同分智隨所更
事能如是知復令此義重分明故引
第二喻又如有二知他心者㸦相知
心雖彼二人不往相問汝云何知我
心亦不相荅我如是知汝心而彼二
人由串習力得如是同分智㸦相知
心有情亦尒由串習力乃至廣說此
中知他心者謂得他心通者如彼二

人雖不相問亦不相答而由串習力
得如是同分智乎相知心乃至百踰
繕那外亦相知心有情亦尒雖無真
實補特伽羅乃至廣說問若異心所
更異心能憶者云何不天授所更祠
授能憶祠授所更天授能憶耶答彼
相續異故前心後心相續無異不應
為難有說彼心相望無因義故前心
能與後心為因不應為難有說彼二
身心不相屬故前後身心既相繼屬
故先所更後能記憶問若心相屬即
能憶者何不見異牛而憶是前牛答
若於曾受今見相似則能記憶若雖
曾受今見不相似便不能憶日初分
所更日後分能憶日後分所更日初
分能憶前後所見身相似故
復次一切心心所法於所緣定安住
所緣此於所問是勝義根本答所以
者何如見蘊說若法與彼法作所緣
或時不與彼法作耶答無時非所緣
以心心所於所緣定安住所緣不可
移轉是故能憶本所作事謂於二所
緣有無量心心所聚轉此一所緣如

以此理趣以此性類以此法式與一
心心所聚作所緣事與餘無量心心
所聚作所緣事亦尒如一心心所聚
以此理趣以此性類以此法式領受
此所緣餘無量心心所聚領受此所
緣亦尒譬如一人而有百子此一人
如於一子作父事於餘子亦尒如一
子於父作子事餘子於父亦尒此中
眼識及相應法於色所緣定乃至意
識及相應法於一切法所緣定此色
與眼識及相應法為所緣者無時非
所緣乃至此法與意識及相應法為
所緣者無時非所緣以一切心心所
法各能領受自所緣故由此無有餘
心聚所更餘心聚能憶問云何心心
所法於所緣定為於處定為於青等
定為於剎那定耶此中有說唯於處
定所以者何勿有無量心心所法住
不生法中故問云何於處定答眼識
及相應法於色處定乃至身識及相
應法於觸處定意識及相應法於法
處等定如一眼識若過青色和合現
前則緣青起若過黃等和合現前則

緣黃等起如是餘識於自所緣亦唯
處定彼不應作是說所以者何若尒
者應一覺有多了性一法多體不應
道理識身論說復云何通如說過去
眼識唯緣過去色非未來現在有餘
欲避如是過失說心心所法於所緣
處定亦於青等定非於剎那定所以
者何勿有無量心心所法住不生法
中故問云何亦於青等定耶荅緣青
等心心所其體各異若遇青色和合
現前則生緣青心心所法若遇黃等
和合現前則生緣黃等心心所法彼
亦不應作如是說所以者何青有多
種謂青根青莖青枝青葉青花青
菓黃等亦尒應緣根等覺即是緣莖
等覺若尒一覺有多了性一法多體
不應道理亦與識身論所說相違如
前說如是說者心心所法於三事定
問若尒則應無量心心所法住不生
法中荅斯有何過未來世寬無容處
耶然彼本來已有住處故不應難問
心心所法如於所緣定於所依亦定
不設尒何失若於所依亦定者何故

此中但說於所緣定不說於所依定
耶品類足說復云何通如說云何有
俱有法答一切有漏法及有漏法俱
生無漏法若於所依不定者何故於
所緣定於所依不定耶答於所依亦
定然心心所法在未來世與所依遠
現在則俱過去復遠有說在未來世
與所依遠現在過去與所依俱有說
三世皆與所依俱問若尒何故此中
不說答此中但欲說憶本所作所憶
者是所緣非所依故問品類足說復
云何通答彼文應作是說云何有俱
有法答一切有為法而不作是說者
彼文顯示有用聖道不說無用故不
相違有說彼文顯示聖道依他力得
依他力起故但說與有漏法俱生者
問若心心所法於所緣定於所依亦
定者彼於何位取所緣耶為於生
時為於滅時設尒何失若生時者生
時在未來云何未來法能有所作若
滅時者滅時諸法衰退散壞云何
此位能取所緣答應言滅時問云
何衰退散壞之法能取所緣答諸有

為法性羸劣故不自依故依他轉故
無作用故不自在故隨於何位若遇
所依所緣和合即於彼位能取所緣
唯於滅時有此和合有說生時是未
來世未來諸法無作用故不能取所
緣滅時是現在世現在諸法有作用
故能取所緣若滅時不取所緣者則
心心所法畢竟不能取於所緣勿有
斯過故於滅時能取所緣
又以受意為因力強念便不忘應知
此中前生心聚以意聲說後生心聚
以念聲說然受意有二種一受行相
意二受所緣意且如於增上忍有二
心受彼行相不受彼所緣謂苦類智
忍苦類智相應有二心受彼所緣不
受彼行相謂集法智忍集法智相應
有三心受彼行相亦受彼所緣謂世
第一法苦法智忍苦法智相應餘心
不受彼行相亦不受彼所緣謂餘忍
智相應如於增上忍於餘心隨應廣
說亦余受行相所更受所緣能憶受
所緣所更受行相能憶復有二種意
一染汙二不染汙二所更二種能

憶復有三種意謂善不善無記二
所更三種能憶復有四種意謂善不
善有覆無記無覆無記二所更四
種能憶復有四種意謂彼因彼等無
間彼所緣彼增上二所更四種能憶
復有五種意謂見苦所斷乃至修所
斷此中見苦所斷所更五種能憶見
集修所斷所更亦尒見滅所斷所更
四種能憶除見道所斷見道所斷所
更四種能憶除見滅所斷復有五種
意謂善不善有覆無記如理所引無
覆無記不如理所引無覆無記此中
有說善所更二種能憶謂善如理所
引無覆無記如理所引無覆無記所
更亦尒不善所更三種能憶謂不善
有覆無記不如理所引無覆無記有
覆無記不如理所引無覆無記所更
亦尒如是說者二所更五種能憶復
有六種意謂眼識乃至意識五識所
更意識能憶意識所更六識能憶復
有十二種意欲界有四謂善不善有
覆無記無覆無記色界有三謂前四
除不善無色界亦尒無漏有二謂學

阿毗達磨大毗婆沙論卷第十一　第九張　[illegible]

無學欲界善所更十二種能憶不善
色界善所更亦尒欲界有覆無記所
更八種能憶謂除色界有覆無記無
色界三欲界無覆無記所更亦尒色
界有覆無記所更十種能憶除欲界
二無記無色界善所更亦尒色界無
覆無記所更十種能憶除無色界二
無記無色界有覆無記所更九種能
憶除欲界二無記及色界無覆無記
無色界無覆無記所更亦尒學所更
十一種能憶除欲界有覆無記無學所
更若退法者如學說若不退法者七
種能憶除學及四染汙由前愛意為
因力強於彼所緣引生後念不忘者
謂心不狂乱非苦所逼尊者世友說
曰由三因緣憶本所作一善取前相
故二同分相續現行故三不失念故
由此雖無補特伽羅亦無前心往後
心理而能憶念本所作事
何緣有情忘而復憶荅有情同分相
續轉時於法能起相屬智見此中忘
者是失念義非不念義所以者何無
有少法名不念故同分有三種謂加

阿毗達磨大毗婆沙論卷第十一　第十張

行同分所緣同分隨順同分加行同
分者如有先誦素怛纜藏中間忘失
後因如前所作加行還得記憶先誦
毗奈耶阿毗達磨藏亦尒如是先起
不淨觀中間忘失後因如前所作加
行還得記憶先起持息念界方便亦
令曾聞有婆羅門子先誦得四吠陁
書中間忘失復温誦之盡其方便不
能通利便往師所具述因緣師即問
言汝先誦時以何加行荅言夲時手
繒口誦師言汝當如夲加行彼隨師
教一切皆憶所緣同分者如有先見
如是園林泉池山谷經行處等中間
忘失後見相似園林等時一切皆憶
隨順同分者如得隨順飲食衣服卧
具房舍說法人等則能憶念先所更
事曾聞有一苾芻先誦得四阿笈摩
中間忘失復温誦之盡其方便不能
通利便往尊者阿難陁所問其因緣
尊者荅言汝今可往以油塗身温室
洗浴求諸隨順衣服飲食卧具房舍
說法人等苾芻依教悉還通利如是
同分相續轉時於法能起相屬智見

問起諍相屬答三種同分有異誦言
阿毗達磨毗婆沙論卷第十二 第十二張
於法能起連續智見即是起長時流
注相續智見義復有誦云於法能起
次第智見即是起彼彼周遍行列智
見義復有誦言於法能起無㝵智見
即是起無滯無著無斷智見義復有
誦言於法能起無障智見即是起離
障伏所治勝怨敵智見義又以受意
為因力强念便不忘應知此中前生
心聚以意聲說後生心聚以念聲說
受意言如前釋由前受意為因力强
於彼所緣引生後念中間雖忘而後
復憶不忘言如前釋何緣有情憶而
復忘答有情異分相續轉時於法不
起相屬智見此中忘者是失念義廣
說如前異分有三種謂加行異分所
緣異分隨順異分加行異分者如有
先誦素怛纜藏中間忘失捨之復誦
毗柰耶或阿毗達磨藏後皆不憶先
誦毗柰耶阿毗達磨藏亦尒如是先
起不淨觀中間忘失捨之復起持息
念或界方便後皆不憶先起持息念
界方便亦尒所緣異分者如有先見

如是園林泉池山谷經行處等中間
忘失後更不見彼相似相於前所更
不復能憶隨順異分者如有不得隨
順飲食衣服等事於前所更不能復
憶如是異分相續轉時於法不起相
屬智見問不起諍相屬答三種同分
此中亦有四種異誦與前相違應廣
說又以受意為因力劣念便忘失應
知此中前生心聚以意聲說後生心
聚以念聲說受意言如前釋由前受
意為因力劣於彼所緣不生後念中
間雖憶而後復忘忘者謂心狂乱苦
受所逼尊者世友說曰由三因緣念
便忘失一不善取前相故二異分相
續現行故三失念故復作是說由八
因緣念便忘失一者生時生苦所逼
故念便忘失二者死時死苦所逼故
三者餘語多現行故四者根鈍依餘
智故五者生非愛趣苦受所逼故六
者五根於境馳散不息多放逸故七
者重煩惱障數現行故八者不數修
定心散乱故念便忘失
問何等智所更念有忘失聞所成耶

思所成耶修所成耶生得等耶有說
聞思所成及生得等所更念有忘失
非修所成定力所持無忘失故有說
修所成所更亦有忘失身羸弱故謂
有得定身羸弱者心亦羸弱故彼所
更亦有忘失問何處有忘念耶答在
欲界非色無色界於五趣中皆有忘
念有說地獄無有忘念以恒忘故問
何等補特伽羅有忘念耶答異生聖
者皆有忘念聖者中預流一来不還
阿羅漢獨覺皆有忘念唯除世尊以
佛成就無忘失法故云何知然答經
為量故如說舍利子假使諸苾芻衆
以牀座舁我行經百年欲令如来無
上慧辯有少退失無有是處故知佛
具無忘失法
如為跡喻契經中說舍利子言若内
意處不壞外法處現前及能生作意
正起尒時意識生問意云何壞答有
三種壞一暫時壞二盡衆同分壞三
究竟壞暫時壞者謂善心無間不善
無記心現前尒時名為善心暫壞乃
至無記心無間善不善心現前尒時

名為無記心暫壞如是欲界心無間色界不繫心現前尒時名為欲界心暫壞乃至不繫心無間三界心現前尒時名為不繫心暫壞若入無想滅盡等至尒時名為一切心暫壞盡衆同分壞者謂斷善根者善心有盡衆同分壞離欲染異生不善心有盡衆同分壞如是等究竟壞者謂苦智已生集智未生三界見苦所斷心究竟壞乃至滅智已生道智未生三界見苦集滅所斷心究竟壞預流者三界見所斷心究竟壞不退法一来者三界見所斷及欲界修所斷六品心究竟壞不退法不還者三界見所斷及欲界修所斷染汙心究竟壞不退法阿羅漢三界見修所斷染汙心究竟壞不退法異生離欲染者欲界染汙心究竟壞乃至離無所有處染者入地染汙心究竟壞尊者世友說曰意若遇和合緣不名為壞若不遇和合緣則名為壞復作是說意若不為相違因所障不名為壞若為相違因所障則名為壞

何縁祭祀餓鬼則到非餘趣耶乃至
廣說問何故作此論答為釋經故如
契經說生聞婆羅門来詣佛所白佛
言喬荅摩我有親里命過欲施其食
彼為得我食不世尊告言此事不定
所以者何諸有情類有五趣别若汝
親里生地獄中食地獄食以自存活
彼不能受汝食生傍生趣天趣人趣
亦復如是若汝親里生鬼趣中則能
受汝所施飲食婆羅門言若我親里
不生鬼趣所施飲食誰當受之佛語
彼言餓鬼趣中無汝親里無有是處
乃至廣說彼經雖作是說而不說何
縁祭祀餓鬼則到非餘彼經是此論
所依根本彼所不說者今應說之故
作斯論問彼婆羅門何故不問佛何
縁祭祀餓鬼則到非餘荅有二縁故
謂彼或是利根或是鈍根若是利根
自能解了不須問佛若是鈍根不能
生疑故不問佛問何故世尊不為彼
說唯施餓鬼則到因縁荅亦二縁故
謂彼或是利根或是鈍根若是利根
自能解了不須佛說若是鈍根非法

器故佛不為說

何緣祭祀餓鬼則到非餘趣耶答彼
趣法尒得如是處事生我分是故祭
祀則到非餘此中問意此趣為以下
賤故到為以高貴故到設尒何失若
以下賤故到者則祭祀地獄傍生彼
亦應到若以高貴故到者則祭祀人
天彼亦應到此中答意不以下賤故到
亦不以高貴故到然由二緣一由彼
趣法尒故二由業異熟故於中先顯
示彼趣法尒謂彼鬼趣法尒得如是
處事生我分是故祭祀則到非餘欲
令此義得分明故引世現喻如鵝鴈
孔雀鸚鵡舍利命命鳥等雖如意自
在飛翔虛空而神力威德不大於人
然彼趣法尒得如是處事生我分能
飛翔虛空鬼趣亦尒由法尒力祭祀
則到餘趣不尒謂如傍生趣中鵝鴈
孔雀等由趣法尒力能飛翔虛空久
住遊戲人雖神足呪術藥草欲往虛
空去地四指經須臾頃猶無能者然
彼神力威德不勝於人餓鬼亦尒由
趣法尒力祭祀則到非餘欲令前義

重分明故引第二喻又如一類鄔落
迦能憶宿住亦知他心一類傍生一類
餓鬼能憶宿住亦知他心及起烟焰
興雲致雨作寒熱等雖能作是事而
神力威德不大於人然彼趣法尒得
如是處事生我分能作是事鬼趣亦
尒由法尒力祭祀則到餘趣不尒此
中一類鄔落迦能憶宿住者如契經
說地獄衆生作如是念大德沙門婆
羅門等觀欲將來能作過患是大怖
畏恒為我等說斷欲法我等雖聞而
不能斷今因欲故受大苦惱又作是
念我等昔於淨行沙門婆羅門等作
邪惡行由彼為因今受此苦問彼於
何時能作是念荅於初生時非中後
時所以者何彼初生時未受苦痛能
作是念若受苦痛今生所受尚不能
憶況先所受問彼住何心能作是念
善耶染汙耶無覆無記耶荅三種皆
能問何無覆無記荅威儀路非工巧
處彼無工巧事故非異熟生彼異熟
心是五識故問彼如是念為在意地
為五識身荅在意地非五識身五識

中無此分别故問彼如是念為憶哉
生荅彼唯憶一生謂所從没来生此
者有說能憶多生乃至五百亦知他
心者謂地獄中有生處得知能知他
心然無事可顯問彼於何時能知他
心荅唯初生時所以者何若受苦痛
心便悶乱故問彼住何心知他心耶荅
住三性心皆能知問何無覆無記荅
威儀路非工巧處異熟生如前說問
為在意地為五識身荅在意地非五
識身以五識身緣色法故一類傍生
能憶宿住者如契經說
婆羅門吉餉佉猶言若是我父刀提
耶者可昇此座彼便昇之復語之言
若是我父刀提耶者可食此餅彼便
食之又復告言若是我父刀提耶者
汝命終時所藏財寶今可示我彼便
示之問何時能憶宿住事耶荅初中
後時並皆能憶問住何心憶荅住三
性心問何無覆無記荅威儀路工巧
處異熟生皆能憶問此在何識荅在
意地非五識身問能憶幾生有說唯
能憶一生謂所從没来生此者有說

能憶多生乃至五百云何知然傳說
有一女人晝見一處有緣他行須臾
有狼為其兒去衆人捕逐而語之言
汝今何緣負他兒去狼言此女五百
生來常煞我子我亦於其五百生中
常煞其子若彼能捨舊怨嫌心我亦
捨之女言已捨狼觀此女口雖言捨
而心不捨即便斷其子命而去亦知
他心者謂傍生趣亦知他心即如彼
狼知女心事問何時能知答三時皆
知問住何心知答住三性心問何無
覆無記答威儀路工巧處異熟生皆
能知問此在何識答在意地非五識
一類餓鬼能憶宿住者如伽他說
我昔集資財　以法或非法　他今受富樂
我獨受貧苦
問何時能憶答三時皆能問住何心
憶答住三性心問何無覆無記答三
種如前說問此在何識答在意地非
五識身問能憶幾生答乃至五百云
何知然傳聞有一女人為鬼所執羸
困欲死呪師語言汝今何故惱他女
人鬼言此女五百生來常害我命我

亦於其五百生中常害彼命彼若能
捨舊怨嫌心我亦捨之女言已捨鬼
觀此女口雖言捨而心不捨便害而
去亦知他心者即如彼鬼知女心事
問何時能知答三時皆能問住何心
知答住三性心問何無覆無記答三
種如前說問此在何識答在意地非
五識及起烟焰興雲致雨作寒熱等
者此唯傍生趣能非餘趣傍生趣中
唯龍能非餘類問若尒經說當云何
通如說有天能興雲有天能降雨有
天作寒熱有天起風雷答應知彼經
說龍為天如餘經說佛告阿難汝看
天雨為不雨耶彼亦於龍以天聲說
問起烟焰等為多龍作為一龍耶答
一龍亦能問若尒何故經作是說有
天能興雲有天能致雨乃至廣說答
隨別所樂故作是說謂或有龍唯樂
興雲或復有龍唯樂致雨餘亦如是
此中烟焰雲雨等事是龍加行所引
發故唯是彼龍列士用果若從龍宮
所流出水非彼加行所引發故是一
切有情共增上果如地獄等由趣法

尒力雖有如上所說事而神力威德　眞
不大於人鬼趣亦尒由趣法尒力祭
祀則到非餘復有說者五趣皆有法
尒勝事謂地獄趣異熟色等斷已還
續餘趣不尒傍生趣中有能飛空興
雲雨等餓鬼趣中祭祀則到人趣能
受善戒惡戒修勝品善勇猛強記智
力深遠天趣中欲天隨其所須應念
則至色無色天有勝生勝定復有說
者諸方亦有法尒勝事謂支那國雖
奴僕等皆衣繒綃餘方貴勝所不能
得印度等國乃至貧賤皆衣㲲衣餘
方貴人亦不能得迦濕弥羅國中秋
時牛頸繫欝金花鬘餘方勝人所不
能得北方貧人飲葡萄酒餘方富者
亦不能得如諸方有法尒勝事餓鬼
亦尒祭祀則到有說諸趣法尒有異
謂四趣中一一皆有生處得智唯人趣
無三惡趣有如前廣說天趣有能憶
宿住者如伽他說
我施揩多林　蒙大法王住　賢聖僧受用
故我心歡喜
彼亦知他心而無現事可說何時憶

知等如傍生鬼隨應廣說問此生處
得智為憶知幾趣有說各唯自憶知
有說地獄唯憶知地獄傍生憶知二
趣餓鬼憶知三趣天憶知五趣問若
傍生不知天者施設論說當云何通
如說善住龍王等知帝釋心念乃至
廣說答此是比知非現知故無相違
過如是說者此事不定如狼及鬼憶
知人故問何故人趣無此智耶答非
田非器乃至廣說復次人趣有瞻相
智觀言相智本性念生智妙願智等
覆蔽彼故如生處得智餘趣皆有唯
人趣無如是祭祀唯鬼趣到餘趣不
尒如是已顯示由趣法尒力祭祀餓
鬼則到非餘今當顯示由業異熟復
次有人長夜起如是欲如是愛樂我
當娶婦為兒娶婦為孫娶婦令生子
孫紹繼不絕我命終已若生鬼趣彼
念我故當祭祀我由彼長夜有此欲
樂是故祭祀則到非餘謂彼由起如
是欲樂引發諸業生鬼趣中是故祭
祀則到非餘如諸聚落城邑中人或
為子孫不斷絕故或為財產轉增盛

故或為富名久流傳故以法非法集
諸財寶牛羊等物於己親屬尚不欲
與況施他人彼由慳貪纏縛心故捨
人同分生鬼趣中於自舍宅水竇廁
溷不淨處住彼有親屬追戀生苦作
是念言彼集財產自不受用亦不施
人今生何所遂集親里請諸沙門婆
羅門等設大施會願此資彼捨苦受
樂尒時餓鬼於自住處見如是事於
自親里生眷屬想於其財物生已有
想即時歡喜於福田所生信敬心於
其所作起隨喜心便離重苦由此因
緣祭祀則到問若尒何故不名他作
業他受果耶答不尒彼於尒時由生
歡信隨喜心故見施功德慳貪過失
由此增長捨相應思成順現受業得
現法果故尊者世友說曰今所受果
是先業所引先業有障以今業除之
故無他作業他受果失謂彼餓鬼先
世已造感飲食業但由慳貪障蔽心
故於所飲食起倒想見不得受用然
彼餓鬼有二種一樂淨二樂不淨彼
樂淨者以慳貪故河見非河水見為

血所有飲食見為不淨樂不淨者河
見乾枯水見無水滿飲食器悉見為
空若彼親里為設施會彼便信敬起
隨喜心見施功德慳貪過失捨相應
思得增長故除想見倒彼樂淨者見
河是河見水澄清於諸飲食皆見淨
妙樂不淨者見河盈溢見水是水見
飲食器悉皆盈滿故彼親里祭祀則
到有作是說彼先世亦有感飲食業
但由慳貪所覆蔽故今時感得怯劣
身心諸飲食處必有大力鬼神守護
彼怯劣故不能得往設復得往亦不
敢食若彼親里為設施會廣說乃至
捨相應思得增長故令彼身心轉得
强勝由此能至有飲食處食其飲食
由此因緣祭祀則到是故無有他作
業他受果失大德說曰彼先雖造感
飲食業以微劣故未能與果若彼親
里為設施會廣說乃至捨相應思得
增長故先所作業便能與果故彼親
里祭祀則到由此無有他作業他受
果失問捨相應思得增長已為但感
資具為亦感得勝身心耶答二種俱

得勝身心者捨劣色香味觸得勝色
香味觸捨無威德得有威德感資具
者謂得飲食衣服園林宅舍等事問
若生餘趣親里為其修福業者彼亦
得不答若彼亦能生於信敬隨喜之
心令捨俱思得增長者亦得其福問
若尒此中何故不說答應說而不說
者當知此義有餘有說此中從多分
說謂餓鬼中多有是事餘趣不尒故
有說鬼趣多有如是業故謂造此業
者多生鬼趣故有說鬼趣於人常希
求故有說鬼趣飢渴所逼於一切處
常有希望是故偏說此中應辯五趣
義如定蘊當廣分別

說一切有部發智大毗婆沙論卷第十二

甲辰歲高麗國大藏都監奉
勅彫造